





۱۳۲۷

۱۳۲۷

۱۳۲۷

۱۳۲۷



٢١٧  
ب. ب.

الفتح الربيعاني فيها لاهل هذه الزرقاني ، تأليف  
البنفاني ، محمد بن الحسن - ١١٩٤ هـ . كتب في  
القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .  
ج ١ (٢١٠ ق) ٢٦ ص ٢١ x ١٥ سم

نسخة جيدة ، خطها مغربي مقروء ، طبع بمصر  
مرتين آخرهما سنة ١٣١٠ هـ .  
الاعلام (ط ٤) ١ : ٩١

٧٣٢١

الخزانة العامة بالرباط ٣/١ : ١٦٠

١ - المذهب المالكي

أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ

ج - حاشية على شرح

الزرقاني على مختصر خليل د - حاشية البنفاني  
على شرح الزرقاني على مختصر خليل .

١١٢٥  
١٨٢١٧١٥



مكتبة جامعة الملك سعود قسم النطوط

٧٢٩١ في ١٥٤٥/١  
 الرواق: الفتح الرباني صبا زحل عنه الزقاني  
 القس: البنافي التمهيد اليه - ١١٦٤ هـ  
 المؤلف: - - - - -  
 تاريخ النسخ: - - - - -  
 اسم النسخة: - - - - -  
 عدد الاوراق: - - - - -  
 ملاحظات: - - - - -











التي صارت في سائر الجواهر...  
 البهائم...  
 حيث انما...  
 حكمية...  
 بقوله...  
 صادق...  
 في...  
 بغير...  
 الحزن...  
 فكل...  
 بال...  
 بعد...  
 فيه...  
 الماء...  
 في...  
 البقاء...  
 يقال...  
 المثل...  
 وقول...  
 كما...  
 بعد...  
 في...  
 في...  
 البع...  
 البع...

في المصنفات

في المصنفات...  
 او...  
 كذا...  
 من...  
 مما...  
 في...  
 بل...  
 الكا...  
 في...  
 ضد...  
 معا...  
 قول...  
 عن...  
 من...  
 او...  
 الجواب...  
 راع...  
 ليس...  
 تتعد...  
 في...  
 نفسه...  
 قول...  
 با...  
 في...  
 اعلم...  
 والقاب...

ان صبي































[illegible]

المؤمنون بالمضاف  
منتهى

اللهم صل على محمد وآل محمد

[illegible]

120

في قبول (انما هو المضمون)

نسخه خطی







































الشيخ جلال الدين رجب بن محمد بن عبد الله

[illegible]

الشهور  
 وتعرف بغير المنه  
 بالعلم  
 ليدخل في البيت  
 الخ بغير الما  
 الراتر من علم

وعلايه

الشيخ صالح بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

وعايد الجمل المتبع على وجهه الشعي منصف من جهة الوجه الى جهة القفاوس  
العروة ايضا الى جهة الوجه **وقال** العاصم انما كان الى خمسة والثلثية والثلثية  
المعشور مستقيم لان اليه يسبح الى وعينه التي يسبحه اولاء هي في الشعي والحق في بطلان  
الي غسل فانيا وثالثا جانه عيني اراول ثم جهر ايدل لم يظلم ما لا د عايد لان صاحبه المستقيم  
وكان يسبح به اراولي فاهم الشعي وبالحنه كما ذكره **فقال** كان المنسوح اولاهو المنسوح ثانيا  
وذلك خلافا لما قاله ابن بتيه والعاكفة ويلى مع على ملاذ في ان يسبح اربع في ان الجمل التسليم  
في السنة البضا وعايدله **ولما** ذكر ابن من زوق ان فاهم البضا هو هم وجوع على وقال هو  
مشكل لاذ في في السنة لانه قال ان كان هذا في ان يكون في ضاوسنة معا وسو بال وان  
كان واخر في وان يكون ثالثا ولم يتي عن غير المنسوح **وقال** عليه بنعيم **فقال** قول **وقول** بما  
يد العايد التي قوله بكم الميع والصادق الذي رتبته نسخة نسخة من بحاية الغالب في الجمل الذي  
والمباصل جمع مفضل يعني السبع وكسي العباد اعضاء وامام مفضل يعني الميع ونحو الصاد وهو  
اللسان وهو موافق للصواب فاعلمه وقع في نسخة هذا منه في **وقال** عليه **فقال** قول **وقول**  
لذلك القابل بالوجود نفي الى معنى الشعي المحل في اعني فربان الخليفة عني مسا في اذ البسي فتحت  
**واجيب** بانها مسا في ثبوت الشعي وتغيبه العيش باله معشور لشي يراه الماء والفتح  
المساح **وقوله** وانما في بقدر ح المصلح فيه نفي اذ في ثبوت النفي مع الحية فيفي مشكلا  
تأمله **والذي** كتب **من** هذا ما نهى ابا داود في فاهم وبالحنه او بالزراع او في فاه او  
بكت احره الى جليل للاخي خلافا للتحصيص **ومى** تبعه (الذي) يداكن الله وهو وفوه الشعي  
ابا على فجا يقولون العاكة اذ الذي امر اراو اليه او ما يفهم مفاهي **فقال** يعني **وقول** الله  
الغفاه اذ الذي باليد جى على الغالب خلافا ل **ومى** تبعه (الذي) **وقال** تغيب **فقال** على  
الويع تفسير الوجوه بالعدرة فاذا لا الحيا اهل المذهب في وفيت عليه من كلامهم  
انهم يقولون واجبة مع الذي دون النسيان وما يعي جوى على العورة بحال قال ويظهر من  
كلامهم ان العجى والعدرة سواء اذ لم يكن نسيان وذلك لانهم في حواله النبي بي اليه في  
المتبا حشر مغتبي عمار وسهوا او سودى ما تحب به راعفاه والكثير هو ما تحب فيه فيم ميق  
لمعاني والقاء وانا بغتني للثلاث جفت بالعلاج والفا دك كسيان في الحق فلا معنى لاشك  
العدرة **قلت** وفيه نفي والهواء ملاذ في المص اما اولاهو قوله لا الحيا اهل المذهب  
مع قوله وما يعي جوى على العورة مرودة باله فلهذا في رواية الجليل في رسته ملاذ في

وَأَمَّا الْفَتَىٰ



















السلام على سيدنا محمد ووالديه

ما يتعلق من القرب  
بالجودة

عنه فيكون في العود الى قيل فيه انه سنة ثم وفر قالوا فيما يتعلق بالجمعة والقياس  
التي انما الصلاة ان له ان يني بل ذلك داخلها واجه من خارجها وقيل انما بل ذلك خارج الصلاة  
ثم وادرك منه ابن تاج وقيسها ومن كثر التي انما يجمعونها لوجه فيه بله من بطر كرامة  
مطلقا **فصل في بناء الحاجه جلدوس قول** زبر عوطا في وقال **في**  
فمن بعض موضع البقول التي اربعة اقسام فقال ان كان رخواطها في احوال مل حاز الغيل  
والجلوس والجلوس لولا لانه اعني وان كان صلبا فجلوسا تنحني عنه الى غير ذلك كانه طلسا  
صليا تنحني للجلوس وان كان فجلوسا رخواطان فاما الحافة ان تنحني فليان هو من ذلك لطيفه  
فقال الوثني بيب بقوله **بالصالح الصلب اجلس** وفتح من هو فجلوس **وانحني الصلب اجلس**  
**واجلس** وفتح من تنحني **وقول** **في الصالح الصلب** تنحني للجلوس كانه الرخوة وهو صلبا  
في الصالح واربى بشي واربى عمة وكما هي المرونة وغيره ان الغيل مكنى وفقه ولو ازال روتين  
اذا تكرر **قلت** وعليه يجوز حمل السوف في كل حال الصالح والصلب الذي نزل للجلوس في الصلب الذي  
منه في الرخواط يكون في فقام اربعة ذلك في كلام السوف لانه الصلب النحني ليس لانه يتناول  
**وقوله** تنحني قول غير واحد في ما عدا ذلك في سائر القيم من كل اربعة الغيل او كونه خلافا  
لما لو يفيد بغير الغيل حيث كان الحمل رخواطها ونقد ران تنفان عنه وان الغيل فيه  
مطلوب كما تقدم فقام له وسائر العود الوجوه بها ما ورد من كونه طلسا عليه وسلم بال فاما  
ما كمالا من روى والله اعلم **والاستعداد** قول **في** ازالة ما في الحمل بعد اوجي في هو نحو  
قول النونية لابي (ابن تاج) الاستعداد في الجسد من البطن وقيل ان الله عن جسده في الفصل او  
لمع **في** قول **في** اذا اختلف الجار للمي ورون في صوابه اذا اختلف الجار **وقوله** **وا**  
**جيب** بان كل المنع في فيه فكل في العود هو انما في طوك في فقع نعت النكة (انما  
هو في الفقع لانه اعتبار لانه في الفقع الحاج كما هنا الى لانه وجنة عنه وفر يقال عنه منوه  
هنا تنحني في كل من في على جهة الفقع بل على جهة المعولية والنقد ير اعني فيم يبي فتا  
له فانه الشيخ ابو زبير **قلت** تقدير الفعل على جهة المعولية يبي هو صفة لما قبله  
في المعنى كما هنا هو بعض الفقع لا غير فيكون ما هنا من (الفقع الحاج متعبي والله اعلم  
**والعود من يبي** قول **في** كان الذي بل جاسرا او ما يعا في المنفذ في اعدادها مع الاخر في فقه  
في قوله امر عياض من واداء الاحداث ان بعد الماء واما عمار عن **في** **والسني** **خا** قول  
**في** وهذا اوجبه نفس الطهارة في فيه لظن وان على لانه في المخل كما **في** **في** عدم ران في ظه

سورۃ

اللهم صل على حسين بن علي و آلِهِ

[illegible]







































الطاهر  
 ايضا وربما اشعى من النفع برأى على على الجسامي والنفع من النفع برأى على على  
 راسه على وتقدم ميا من كل على تكسار ميا من كل على وهو هذا البغض الذي هو زوقه ويؤخر منه  
 ايضا ان الضمير اعلاء بعد على المتصل والضمير ميا منه على كل على راسه على وراسه على  
 وجعل الضمير اعلاء لكل جانب ميا منه للمتصل وهو من على نفعه على والده اعلى  
 ووضعه **نوع الثاني** قول راسه لاجل نوع على كل جانب هذا هو النوع الثاني وعلمته وقيل  
 انه المنفصل وهو الثاني هو الثاني سبب لفعل المفعول لا يتبع وتكون اللاحقة في قوله النوع  
 في معنى عن راسه في حال انه الكهارة يقول انه يتبع له الضمير ميا من كل على وراسه على  
 قوله لا يتبع ميا على العلقين ميا من كل على ونحو ابن بختي ولاحقه ان الجانب مامور بالوضو  
 قبل النوع ونحو لا ميا من كل على واجب اذ في الزهري قوله وفروقه عنه جعل الله عليه وسبب انه  
 امر الجانب بالوضو واختلاف في علمته لا ميا من كل على لا يتصل بالضمير على هو النوع الثاني في  
 في يتبعه وقيل يثبت على احسن الكهارة في النوع ميا من كل على ميا من كل على في الكهارة  
 الصغرى كما ان في النوع الثاني الكهارة الضمير على هذا ان مفعول الضمير هو من كل على  
 الضمير في الثاني ونحو ابن العاصم قوله بناء على انه لا يتصل بالضمير او لا يتصل بالضمير  
 قوله **ولم يتصل بالضمير** قوله **والله اعلم** انه يتصل بها في كل واحد من هذا النوعين فالحق  
 ما لا يحرر كلام راسه في قوله وفيه نكح بل كل على ابن عمر هو عبيد ميا من كل على ويلقبه ونعمه  
 على نكح وان قال على على الكهارة واضاع روجه ونحوه وياشها يحصى فلا يتفق في الوضو  
 وراثة اذ افسد في الوضو **موانع اخرى** موانع بمعنى موانع كراعى بمعنى موانع  
 كناية للنعوذ ونحو قول زكريا لصاحبه ايا واما بغيره من كل على راسه على راسه على  
 هو انما راسه في ميا من كل على وقوله وربما يقال ان النعوذ واجب نحو في ميا من كل على النعوذ  
 يتبع بالضمير ان بل يكون بغير من ميا من كل على ميا من كل على وقوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله  
 في ميا من كل على النعوذ لانه عن ميا من كل على وقوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله  
 ليعلم النعوذ واما معناه **وقوله** **والله اعلم** في النعوذ في قوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله  
 عن الكل راسه على راسه على والله تعالى اعلم هو من راسه على النعوذ في قوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله  
 التلاوة معناه **ولم يتصل بالضمير** قال راسه على النعوذ في قوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله  
 يسمي ونحو ما لا كذا في قوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله  
 في راسه على في ميا من كل على وانتم مساجد وبن بالضمير واجاز ابن مسلمة في قوله **والله اعلم** في النعوذ في قوله

اللهم صل على نبيك محمد وآل محمد

[illegible]















































































الملك صلي على سيدنا محمد وآله

[illegible]

البعض

[illegible]

اللهم صل على سجنى **فردوس** ودا اله عجبته















































اللهم صل على نبيك محمد وآله الطيبين

ع  
مقدار سعادۃ فی الاصل  
من قدر اصل شریک بیعی  
شبه مقدار نخ

التي هي في الغنم والتمسك للطلا  
تلك الأرض خذ من المنصوب

[illegible]

قصص

اللهم صل على النبي وآله الطيبين

[illegible]

على المشهور











كأنه إني عينة أيضا لنصديكي به وصحح المازري بتفهيم كماله ونقصه المازري  
 المشهور هذا والتكبير قائمان كعباءة وتكبيره وأصله عزوا ذنبه بمحمود  
 مبصوكتان يكونانها إلى الأرض وقيل إلى السماء وما نقله على العاكها في  
 من أن الوصف هو المنزلة لعله في بياض وقع في نسخة منه جارة الموجود في نسخ  
 العاكها وهو إله بالي أو قال الشيخ زروق ما نقله والظاهر في أن على  
 صفة النماز في قال وقال محمودة مبصوكتان يكونانها إلى الأرض على صفة  
 الإله عيسى وفيه مبصوكتان يكونانها إلى السماء كما في قوله **وقوله**  
 جامع الزكوة في هذا الشهي إلى إله كماله في الأكمال قال في **فصل** والظاهر أنه في عند  
 الزكوة والى كوة والى مع منه والظاهر من الشيخ زروق لا حد بين الحجية قوله  
**في** عن كمال أيضا أنه في إله مشهور في عالمه على كماله في قوله **فصل**  
**بعضه** قول زروق النماز في بياض هذا البناء ما وجدته في النماز إلى  
 أصل ما قاله للشيخ زروق ونقصه محل النماز في اللغة وأما الأماز فيمنع في حاله من خلع  
 لغو عليه الصلاة إذا لم أحركه في بياض جارة النماز في بياض وقد روي عن  
 أبي حمزة أنه قال في قوله من رايته لا يقضوا الله إلى عبادة قال أبو حمزة إذا  
 كان النماز يوم من يومه بالتكبير في الزمان أو في جارة النماز يوم من يومه بالتكبير  
 فسمع بكاء الصبي فأقوز في الصلاة فاجتنبه أن اجتنبه الله وقال عليه الصلاة والسلام  
**فإذا اجتنبه** يا فتاة أنت أي تجتنب النماز وتضع يديك عنده وتنتهي إذا أكل الحل (راجع إلى  
 إذا حتى في جارة العادة وخشي الماسوق تلف بعض ما له أن اتعبد أو موت ما لم يمت منه  
 حتى يشهد به بل بموضع الذي وجع عنه ويترك لنفسه أو قال المازري يجوز له ذلك إن لم  
 منع ذلك وحكي عياض في ذلك قول أبي العباس ما إن علم من جماعة ما علم من نفسه  
 قول في قوله عليه في جارة قوله عليه السلام وأتبعه بعز أو لا يقول وإن علمه  
 من خلع لانه لا يدرى ما جرت له من أفعال من نقله الشيخ الزكوة **وقوله** يعني في عبارة **فصل**  
 قول زروق عينة إعادة فاصل صوابه من غير إعادة من الحي الزكوة **وقوله** يعني في عبارة **فصل**  
 في كماله قوله إني عيسى ومن كماله في ما وقع في عن موضعه وربما صادف إله عند أن هو  
 نقله في **فصل** ويحت فيه جارة الغفران لا يقع فيه الدعاء بالاعتزاز على من خلعه بل على من صدقته  
 بالساميين وعبارة المازري في ما نقله من صادق ما هو أوله على الجملة أن يستعاد بالله

فصله عليه السلام إذا  
 آخره يخرج في بياض

منه يمكن جمل ما في **فصل** عليه وإله **فصل** في كونه مستحيا هو المشهور وقال عنه  
 سنة يحيى بن عمر بن يحيى وع ابن زياد ما في كونه مستحيا هو المشهور وقال عنه  
**فصل** في كونه قول زروق العطف في سائر النسخة ذاتية لا هذا يعني في كونه مستحيا هو المشهور  
 الحال في جارة ما نقله **وقوله** لانه في القول ببيان صلاة لا في تعليقه في جارة ما نقله  
 من رجع ما إلى كونه إلى النماز في جارة صلاة فيقول مع أنها موكدة كالتشهر **فصل** يعني  
 أن بعض النماز في جارة ما نقله بل لا يبعد شيئا من ذلك تأمله **فصل** يعني في جارة  
 الدعاء وقنع بالنماز في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 أعادنا وتري من يحيى إله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 إذا في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 ويطبق بالقسم يعني لا على ما بلغ يعني أن الله لم يخلق بالظاهر في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 مؤمن بالغنى أحسن أو الصواب **فصل** يعني في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 في مشي وعينة التكبير في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 كماله من جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 إلى هو شعاع النية **وقوله** يعني في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 ويحتج أن يتعد التكبير في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
**فصل** يعني في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
**فصل** يعني في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 الإيضاح يكون به في الصلاة وتراها حاجة في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 من الصواب والنية باللام إذا كان الحي ولي في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 خلع خلاص ما هنا في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 الروي ما جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 عليه في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
**فصل** يعني في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
**فصل** يعني في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
**فصل** يعني في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 استعمال وضع اليد في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله  
 الصلاة وهو كماله من جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله في جارة ما نقله



























قوله وان كان لا يحل في نية لا على محقق في هذا القول اعني ضمه بعضه بانه لو قيل بغيره  
هو ابلغ من الاسبوع الثانية لا احالة على كل صلاة على يوم معلوم وقول انما تكون  
صلاة واحدة او اثنتين في هذا الكلام غير عام للصلوات الثانية مع احكامه والخاصة بكونها  
لا تحلوا ما فوق الواحدة من الصلوات اما ان تكون معينة او لا والعينة اما ان يعلم  
في نيتها او لا يعلم في نيتها اما ان يعلم في نيتها كل واحدة من الاخرى او لا  
والعينة اما ان يعلم في نيتها او لا اما القسم الثاني وهو ان يعلم في نيتها علم يذكروا  
المع لوضوح حكمه واذا الثاني وهو ان يعلم في نيتها لم يعلم في نيتها كل واحدة منهما  
الاخرى فيكون على القولين في قوله صلى الله عليه وسلم في القسمين في العلم بنية كل واحدة منهما  
المذكوران في المتن **قوله في نية كل صلاة** فان لم يعلم في نيتها في كل صلاة فكل صلاة  
ان من نية صلاة وثلاثينها في يوم وليست وثلاثين في اليوم او ليلة صلى الله عليه وسلم  
ويذكر في الصلاة الاولى والثانية والثالثة والله اعلم **قوله في نية كل صلاة** فان لم يعلم في نيتها في كل صلاة فكل صلاة  
بعض ما ذكر في الباب هو القام في كل الصلوات في هذا غير صحيح بل الصواب ما في  
لا اهل المذهب ان يناسروا في الصلاة الواحدة في نية وعينهم غرضوا في صلاة الخمس  
من نية الصلاة المنصية والمولود ناسج على منوالهم وقصر من ان هذا من نية في  
الصلوات الخمس كلها **قوله في نية كل صلاة** وانما نية كل صلاة في نية الصلاة  
ثانية التي بعد الاولى في كل صلاة في نية كل صلاة ولو نسي صلاة وثلاثينها  
في كل الصلاة الثالثة والثامنة والرابعة والعاشرة خامسة في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
**قوله في نية كل صلاة** فان لم يعلم في نيتها في كل صلاة فكل صلاة  
في السؤال ربما يوجه ان الصلوات معينة ان كان في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
معينة وتكون في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
ابدا انما ينسج على كونه في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
لعل في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
غير معينة ولا معلوم في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
مع الجملة المذكورة لا يكون في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
ولا سيما في بعضه ولا اختلاف في بعضه ولا اختلاف في نية كل صلاة في نية كل صلاة  
كما هو واضح وانما يقال في ذلك ان من نية كل صلاة في نية كل صلاة في نية كل صلاة

وهو صحيح























نکاح

[illegible]















الشيخ صل على سيدنا  
محمد وآله الطيبين الطاهرين

ملح عن المارزي وفيه ولعنف المارزي من شي في الرعدة الحائلة بينه وبين فضاء ما  
جاءته ان يكون فيه امتنعنا من متابعة الامام نصح محاسبته بتركها بلو نعلم روع  
الامام فنادى فانسم الي ان عقد رعدة اخرى فانه لا يمنع ذلك من اصلاح اول ما انفس  
فيه من الرعدة لانه عني مخالفة حال تعاسم في الرعدة الثانية بتابعة الامام فيها  
وقوله للحنف وقوله **يخضع** معراج البناء والفضاء له اذا كان مسموعا برعدة وحمل  
له العذبة الثالثة لانها عني اولاء فنادى به الي عقد الرعدة فانه يتلوا في عقد رعدة  
العذبة وتكون الرعدة وهي بناء الاول فضاء وقوله **وحمل** تلافيه ما حصل فيه  
المانع فلم يخش جواز روع الرعدة في موضوع هذا العبد اذا نادى به المانع حتى عقد  
رعدة اخرى فانه يتلوا في رعدة العذبة ويترك التي بعدها الى محل تلافيه رعدة العذبة  
ع اذا لم يخش جواز الرعدة في رعدة مع الامام فان خشي ذلك تترك الرعدة في  
وتبع الامام في الرعدة وانما خشي ذلك بانه الرعدة في الموضوع ان العذر حصل وعني  
الاولي والد الثاني حصل في الثانية فنادى حتى عقد الامام الثالثة فلم يبق له  
مع الامام الا الرعدة تامل وكان مقتضى القياس على ما قبله ان يبعد تلافي الثانية  
يخوف من مع من العبود في الثالثة والله اعلم وقوله **لانه لا يحلف** اسم على فعل لا  
يشبه الاسم في صوابه لا يحلف على فعل اسم لا يشبه الفعل وقوله **في التبيين**  
قال بعض وعلم من هذا في المنظار اليه بهذا هو اذا حرم بعد ان رجع الامام ولم يكن  
ادراكه لتأخره لا العذر انقضى **والمراد** ببعض هو **وتوكل** الله فان اراد رعدة وسواء  
على من ذهب مالك اجماع قبل ان يرجع الامام او بعد ان رجع اذا كان لولا ما اعني في الرعدة  
من الفعلية وما اشبهها لا يرى مع من الرعدة واما لو كان بعد ان رجع الامام فلم يترك  
مع من حتى رجع الامام راسم بعد جأسته الى رعدة ولا يجز به ان يترك ويتبعه فولاوا احدا  
همي **يختص** او علم من هذا انه لو تعذر المأمور تترك الرعدة مع الامام لم يجز فولاوا  
واحداه كلام **وما قاله** من ان من ادب بطلان صلاة عني في العذر وهو القادر والله اعلم  
والاسم **فيها** **والثانية** لعمري ادراك ركوعة مع امامه في ما ذكر من بطلان الاول  
والثانية في قوله **عني** ابي رشد وانك هذا يقال بطلان الثانية مفيد لما اذا لم يترك  
فعل الرعدة قبل رجع الامام من سجودك وبطلان قوله وان رجع في اول وقوله  
لا يقال في (الصواب) اسقاط هذا الكلام اذا ما ذكر في لا يقتضي التفصيل ولا يشترط به ولا يتوهم

منه اصر

الحق صل على مني وعلى آل  
محمد لا اله الا انت محمد وعمره

منه احمر **وقال الشيخ** في المسئلة ان الماموم له حلاوة اما ان يتيقن  
انتفاء الموجب او لا و كل منهما اربع صور له كلامي اما ان يفعل ما امر به واما ان  
يخالف عمر الوضوء او لا و لا يبين فانه فاما ما يتيقن انتفاء الموجب فانه يفعل ما  
امر به من الجلوس تحت صلاته بعيد من اربع سم ولم يتيقن له انتفاء الموجب ولا يظن لقوله  
و لا يقابل له سم و فويل للمسلمين في هذه المسئلة و ان خالف عمر اياه فانه يظن ان لم يتيقن له  
الموجب ولا تحت على قول ابراهيم و اختار الحنفى البطلان مطلقا و لا لابراهيم الوافق  
لمعصوم ولم يتبعه قوله لاني في هذه المسئلة ولم يتبعه عليه فعل تنويه له تلك الى جهة  
من رتبة الخلل وهو تمام كلام ابراهيم و يقضي هو هو الموافق لقوله لا تترك  
بسرعة من كراهة قولان و ان خالفه سخطوا ففعل لم يظن انتفاؤه و لا و لا على ما  
اختاره الحنفى في ان السهم السباح و المشيق و المتداول على تيقن انتفاء الموجب ثم  
يتبعها في و لا لابراهيم و ان يقينها فعل يتبينه بذلك او لا بر من رتبة بدل رتبة  
الخلل و فخرج من الاول كلامه بالثالث في المسئلة و الاول لاني معصوم قوله  
لم في في المسئلة ان عمر فانه السباح يجتمع فيهما و اما ان لم يتيقن انتفاء الموجب فانه  
يفعل ما امر به من الوقوف و ان خالفه عمر الحنفى يظن الا ان يقول  
يقضي ان على ما استنتج و ان جلس سخطوا لم يظن و لا في رتبة و لا و لا  
و لا لعدم على المعتمد و هذا الفصل نحو **و في** ح جلده و الله اعلم **و لا**  
قول و لا يعمل على كونه خلافا لابراهيم الحاجب نصه و يعمل الكفان على كونه **و في** ح و ما  
ذكي الله للفقهاء مخالف لما نقله الباج و اعظم و اما بعده من صلاته لما يتفاداه له  
هذا من رتبة مالك و الهابة و قال ابو حنيفة رجع الى غالب كونه هو خليل و قد يقال  
ما ذكي الله فخرج على احمر القولي الغير ذكي هذا الحنفى فيمن كان انه صلى اربع اهل حكمه  
حكم من شك اصله فلا تلاح اربع اهل بينه على الكيفية **فيها** قول **و في** ح و التبعة  
عمر المواز ما بعده في نص عليه التبعة قال ابراهيم اما معصية في الكيفية صلى  
فما يتبعه قوم سخطوا و قوم عمر اوقوم فعزلوا و لم يتبعوه و ما به بعيد من اتبعه  
عمر اوقت صلاة في سؤا في اما و ما موم فاذ عمر واه فان الامام بعز مسلامه  
كنت تساهيا و بسيرة يظن صلاة من جلس و تحت صلاة من اتبعه سخطوا او عمر  
بزيادة الصلوة و ما في ايضا و الصواب ان تتم صلاة من جلس و لم يتبعه لانه جلس



اللفظ صل على منين وهو انه  
كما لا يملكه افعالك وعرفته

متا ولا وهو يدري انه لا يجوز له انشاء غيره وانما فعله وتبطل صلاة  
من اتبعه عمدا اذا كان عالما لانه لا يجوز له انشاء غيره وان كان جاهلا بكنى ان عليه انشاء  
عنه تحت صلواته من يقول وقت صلاة من سواه يشمل بكناهي من فقد عمدا مع تبني ان  
الخامسة زائدة برئيل ما يعني لا كنه من اعراض الفاسم وما حكاها عن الموارا يعني وخارج  
ابن عرفة الخلاف فيهما من الخلاف في المنع عمدا موافق ونصه في عنة صلاة من لم يتبع  
عن موافق ايضا خامسة قوله من قول من وعنه في صلاة العاشر اذا كان الامام قد  
انصرف بجمعة ولاول كناه في قوله صلاة من لم يتبعه تامة **وعيد هذا الشيخ** قال  
وقيل في ثمة الهمزة التي فيها مع الامام وضما على الخلاف فيهي كنه كمال صلواته وانما  
تامة في ثمة انه يقول عليه من صلواته رعتان فانه ابن عيسى والهورا قال ابن عمر السلام  
وارسلوه واهل المصنوع للاعادة **فالتب** قد اني ابر عرفة وجود القول  
بالاعادة التي اقتصي عليها المص ونصه واجز امي تبعة سهوا فيهم لو نقل ابن عيسى  
وتفعل ايقض رعتة في قوله اسفكت بجمعة لا ابر فيه وقولت كاخلاف فيمن صل لفظا  
ان من قبل عنقده فنام في تبني نفسه رعتين واع في من فانه علم **ومقابلته ان شيخ**  
قوله معصوف على فعل الشئ في غير محله بل لا معنى له **وقوله** ولو عكف على منعك  
لا يلزم تملك الشئك عليه في فيه فكني بل يلزم اذا العكوف على الجواب جواب ايضا **الشيخ**  
**في رتبة** في رتبة الامر **في رتبة** قول وكناه في قوله ولم يتبع ولو مناه ولا في ضاهي ان  
كلام الله يشمل من لم ياتبع كناه او جلس مناه ولا وان الخلف قال في كناه رتبة  
وليس كنه انك فيصفا جان كلام الله انما هو فيمن جلس من فينا بقول الموجه في تبني  
له التوجيه برئيل قوله في تبني الامر وكذا كناه في الخفي خا ص من كنه الصورة برئيل  
كلامه السابق وبسما فيصفا متا ولا واما من لم ياتبع كناه او جلس من فينا  
فيمن احمر بالحنة لا الخلف ولا غير وما في ثمة فيصفا ما في من السؤال والجواب  
**في رتبة** في رتبة الامر **في رتبة** جميع ما تقدم من قوله وان قام فيهما خامسة التي  
هنا كله في في المسبوق وغيره وقول **في رتبة** فيصفا صوابه عمدا لان العز هو محل  
التبني في رتبة الامر في السهو في الصلاة عجة مكلفا وكذا في التاويل في رتبة كنه امي  
نسج وليس فيصفا لفظ سهوا واذ كناه في وقول **في رتبة** او اجمع ما مومه على تبني في  
هذا العبة زادة الهوارا هنا والكناه في ج ثمة فيصفا سبق في قوله بان خاله عمدا في

اذ لا يوق

اللفظ صل على منين وهو انه  
كما لا يملكه افعالك وعرفته

اذ لا يوق في الموضوعي وقول **في رتبة** في رتبة الامر **في رتبة** في رتبة الامر  
عليه بل هو من وقيل غير ان تبني له بحران الامام فقام لموجب وان الى الهوارا بقوله بالحنة وخا  
لعمد الخلف في رتبة الامر في الخلاف السابق في هذا ما عكف في الموضوعي واخره ويد تبني ان ما في  
منه في رتبة الامر في جتماع وان الخنة هنا على قول الموارا في رتبة **في رتبة** في رتبة الامر  
علم ان الخلف السابق في تبني المسبوق في صواب ومن قال ابر عرفة في المسبوق في رتبة وانما  
الجواب ان الخنة هنا على قول الموارا لانه فقام غير ان تبني له الهوارا في رتبة في رتبة  
بما اذا لم تبني المواضع **في رتبة** في رتبة الامر **في رتبة** في رتبة الامر  
وابن عيسى وابن عرفة الخلفوا القولي في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
قال في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
المر كونه كناه في ذلك والمولف في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
اجمع من خلفه في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
وبه المسبوق وغيره ونصه ولو فانه الامام اسفكت بجمعة في الاول ان من اتبعه في رتبة  
رعتة واجز ان تبني في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
اسفكت الامام وحركه فلا في من اتبعه عمدا ولا في رتبة الامر في رتبة الامر  
وفي رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
الخلاف في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
بانه ابن عيسى في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
ان الاول يقول بعزم الاجز ان مكلفا هو الاول في كلام المولف قال **في رتبة** في رتبة الامر  
على البناء والفضاء وان الفاعل بانها فضاء اذا انبج الامام بالسهو هو الموارا في رتبة الامر  
يعتدوه بعمل الركن دوه الامام وغيره للسهو لا يقول جزاك فلا يعني العبة المذكور في  
الخلاف المولف في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
على تبني الموجه عنقده الامام وهو الذي في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر  
يتبع على الاجز ان لا ينافي القولي على البناء كنه في رتبة الامر في رتبة الامر  
هذا البناء يعني ان محل القولي غيره اذا اجمع المام مومه على تبني الموجه لا مكلفا فيصفا  
قول **في رتبة** في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر في رتبة الامر

وتبني



فوق

[illegible]







غیر صحیح بل الفصو

9

[illegible]







الاصح على سبيلك  
كما لا يناله الفساد

[illegible]

۵۱۳

فصل اول  
علی بن ابی طالب علیه السلام  
قبل المبعث از ایشان و ترجمه  
عربی

اللهم دل على حسن **ف** خلقه  
كما أنت أيدى الناس

[illegible]































[illegible]

الحمد لله  
ما جاز الله به مناسم التي امة  
العدل في جلاله محمد بن علي  
العليين. من الامانة صلالة  
مسنون. اذ اعلوا راقب ان تعين حوا

منزل العبد  
مبداً  
انقرض ريعه  
طاهر

اللهم صل على حسين ثم رواد الحسين

قلنا فلو ان الصلاة الواحدة انقضت بثلثين عليها من جهة واحدة من جهته وكما قاله ابن  
 رستم في تنبيهه عليه العوارض ونقله **وقد** فصلت في ذلك في **كتاب الصلاة** **وقد** قال  
 ولو كان من جمع قبله ذلك له عادة بالثبوت عن غير جهة وهو صحيح قال ابو النضر عن  
 الحسن بن علي بن كاه قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام في وقت صلاة الامام العتاد او بعد  
 ينسحب من الامام ان يعبر الصلاة لاه هرة ما قبلته له ولم يقف عليه **فاجاب** في ذلك  
 بابا في النود روى في النجاة قال ما لي في السجود لا ياتي الامام في سجدة يوم السجود في قيام الامام ما  
 كان السجود يومئذ اذا غاب الامام فهو كالامام ولا تعاد الصلاة لغيره وان كان السجود لا ياتي  
 في ضيقه بل الامام ان يجمع **قلت** ولا دليل له فيه لان السجود في قيام الامام في النجاة  
 بما اذا اتي الامام فاجب بالناس ونقص قال ما له اذا صلى السجود ثم اتي بالناس والامام  
 الى ان ياتي ما كان السجود من يوشع اذا غاب الامام فهو كالامام ولا تعاد الصلاة لغيره وان كان  
 لا يجوز له ان يجزئ الصلاة وان كان لا ياتي يوم اذا غاب الامام فهو كالامام والناس  
 يحملون انما قاله ما له اذا اتي الامام فاجب بالناس فحينئذ اذا غاب الامام لا يجمع بين  
 السجود والامام على السجود في وقت صلاة الامام او بعد ينسحب قبله ان يجمع بين السجود  
 لغيره والعز انما ياتي قبل الزمان او بعد انما يجوز له ذلك انما يقصر بقومه او لا في  
 ذاك الامام وعلى السجود كالمسحوق هذا كله في قوله ابو علي **وقد** جواز الابطال **مسحوق**  
**البلد** **يقولون** بما اجزأ ان دخلوها قول **وقد** يقال ضعف في الصلاة في ميه في  
 على انما هو مسلم هذا الجواب لم يبق في وبي في قوله وعمره في حجة ابن عمر بن **وقد**  
**شأن** **مسحوق** **ادخلوها** **وقول** **شأن** **ما عدل** **القفلة** **يوم** **من** **مته** **قلها** **بالطاة**  
 وفيه في قول الرواية قال ملك **الحق** **فيل** **البر** **عوث** **والفيلة** **في** **الصلاة** **ابن** **رستم** **وقتل**  
**البر** **عوث** **اخفا** **عن** **كاه** **ومغار** **ارتها** **مع** **البر** **عوث** **يدل** **على** **ان** **البر** **عوث** **على** **باب** **ان** **في**  
**ومحالف** **البر** **ومح** **حاصل** **ذلك** **العبوة** **التي** **في** **زيد** **والتي** **يعني** **ما** **كان** **من** **شأن** **في** **الامانة** **عند**  
**الامام** **واما** **كاه** **من** **شأن** **في** **حجة** **الصلاة** **كالركن** **وتعظيم** **شأن** **البر** **عوث** **في** **الامانة** **والظاهر**  
**تفسير** **بذلك** **في** **بقي** **سنة** **وغير** **هذا** **ان** **شأن** **في** **الامانة** **مما** **يجب** **جمع** **لصلاة** **الامام** **ومفهوم**  
**صغيره** **واركان** **صلاة** **ته** **ولا** **دخول** **الامام** **في** **باب** **والتي** **قول** **في** **تخصيص** **ما** **هو** **ما** **يعني** **ما**  
**فيه** **من** **الامانة** **مما** **يجب** **يقد** **على** **التعلم** **وما** **هذا** **عاج** **لا** **يقدر** **عليه** **وهذا** **هو**  
**كما** **في** **كتاب** **ابن** **رستم** **والحسن** **وغير** **هذا** **ومحرف** **الموقف** **في** **جواز** **قوله** **في** **ص** **نقل**

املك من الجنة ما ليس ريس  
 خلاصة الخرافة من المراءى  
 من الجنة ما ليس ريس  
 وفول الحنك من المراءى  
 ما ليس ريس



























ثم طلع على سبيلك نحو والده ونجدته وتسلم  
 ثم طلع على سبيلك نحو والده كما لا نهاية له ثم عاد وعز كماله

[illegible]

عزیم

اللهم صل على نبينا محمد وعلى آله كما افعلت على ابيهم وارضهم

[illegible]

وكان الله

و حُرِّفَ حِينَ امْتِنَ مِنْ شَهَدَانِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْأَمْرُ لِلَّهِ  
إِذَا أَمَرَ الْأَمْرَ السَّامِعُ  
فَقُضِيَ وَأَقْبَضَ



هم صل على سيدنا محمد وعلى آله كما لا نهاية لكم ولكم وعمر كما لا

تجلی عاص

[illegible]

بعض

اللعن على من كفر وعلم انه كما الاثمانية لملك وعبر كماله

[illegible]



فهم صل على مينا وعلو اله كالانماية الجمال وعركاله

[illegible]

مفلوح

الرجاء على سبيل الكبر والعلو والاله كما لانهاية الخيال وعيد كماله

[illegible]







اصراع على حسن العمل وعلمه والاهتمام بالامانة العامة وعمله

[illegible]

sub.

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله كما لا تنهية النصارى وعديك

[illegible]







































المغزى

五

وَقَب

علیم















بسم الله الرحمن الرحيم

توفي المصنف في سنة ١٢٠٤ هـ

هو الصواب لقول القائلين لم يقل باختيار الصوم من اهل المذهب عن ابي حبيب وهو  
البيان في كتاب الصيام قال ابن حبيب ولو لم يكن في الامر ان يصوموا ثلاثة ايام وانما لا يصوم  
المعصية يعني زوجه كان له ان يصوم بلغة وهو يقضي انهم في جوارح طاعتهم وهو خلاص ما  
يقضي به الحق ما مستحق وما في ليس هو لعل البيان **ولا يام بها الايام** قال  
ابن عرفة ابن حبيب ويحذر على الصرفة ويا من يها بالطاعة ويحذر من المعصية اه  
وهو القدر قال ابن نشا سر ياجرهم بالنسبة بالعرفه بل حتى انهم في الانفاق على ذلك فان  
**ت** ولعل ما ذكر في الخبر في كسيفه فانك في قال **لبي** لم يقل احرمها اعلم انه لم يقنع الا في  
عنفه ولا عني بل لم يقل احرمها علمت انه لا يام بالصرفة فضلا عن ان يكون كسيفه هو ا  
ما الصوم فغير علمت انه لم يقل احرمها استنباهه الا ابن حبيب وقد تقدم انه قال يام به  
الايام **وقوله** فلا يجحان اياها ج معلا لكانه المخلوق لا لكانه الخالق تعالى  
فلا يجوز فيها اخلاص وميه نفي كل شيء **وقوله** ثم ان امي بها وجبت لها عنه في فيه  
نفي في غير هذا مما ليس من مصالح العامة **وقوله** ومنه يامها الذرة امنوا الاية لا يصح  
التمثيل بغير الاية لروحون الامم امي كما هو كافي وانما مثاله ما لو قال رجل لعبي وم  
احسن اليه من احسن اليك فاني من جاحقك هل يدخل السيد الامم في خطابه على فولي  
وقر عجم ابن السك كلامها وانما يمثل بالاية المذكورة لروحون الخائف بالفتح في الخطاء  
الموجه اليه والانفاق على دخوله فيه **بلغة** **ف** قول **ف** قال البغني انه وقع التي في هذا  
الكلام ذكر السحر في شرح المفاسر **وقوله** وكذا التي دد في التوبة عن من ضحك في  
قال السعدي انه علم ان ذلك النعم هل هو لغف المعصية او لغيرها كما في الاثر عن معا  
بقة انما **وقوله** وكذا انما علم من علمانه على المشهور في هذا قول الشيخ اب الحسني  
الا شعري ونسجه ابن جري في جمهور العلماء ذكر عن قوله تعالى انما التوبة على الله للذين  
يعملون السوء والاية ومقابلته عموم الفتح لا يبي البطلان **وقوله** بخلاف المومنين  
بجر كلوعها التي قوله في مقبولته في ما ذكر في التفصيل به قال جمع من المعصية عملوا  
ما ورد من عموم قبول التوبة بجر كلوع وعن الغري على الكلام في دواء المومنين والى عليه  
الجمهور عن قبول التوبة من المعصية ومن الكلام عن الغري وكذا عن كلوع الشمس  
من مغربي وميه مسمى يوم بيا بعض ايتار فيك الاية قاله **لبي** في اجوبته **ف**  
**يس** قال ابن ولي التوبة مما خفي هذه الامة لانه كان ومثله اذا اذنب العبد ذنبا

عزيم قبول التوبة  
والسلامة رذا لعلقة  
من مغرمات

فلا ارفعوا القلوب الى سفل  
عنوا اليه بقلب خاشع

63.

اللهم صل على الحسن والحسين وعلى والدهما الافواه لكما لك فوجركما له

[illegible]







صلوات على سيدنا محمد وآله كما لا نؤايدكم لعمركم وعلماكم

قوله عن هارون وهو كاهن واسم اعلم **وتفطع العصور** اي بفتح فاء قول زوسق  
 تفطع في علم هذا اجله **ج** والعصر منه **تت** على حصول التفطع وانما بيع ما لم يعمل  
 وفيه يكونه ما عشا وصوبه **يعني** قال واصله قول ابن بشير والغسل المفقع بيع  
 وان كان ابن عرفة اعترض على ابن بشير بقوله روى ابن عسروس يغسل المفقع بفتح  
 والمجدور والمصلح ما لم ينهض ذلك ونسب ابو زيد ابن الفاسم وروايتهم والمجدور  
 والمفتوح ومن اذا لم يسلح يصب عليه الماء في بوق بقوله ابن بشير المجرى المفقع بيع  
 خلاه لا يخلقه منه بقية انما حشر اذا مضموم ما نقله ابن عرفة انه عنده يبيع  
 وفرا عنده هذا المضموم ابن عسروس بفتح فاء قول ابن الحاجب وتفطع العصور  
 اذا كان با حضا فانه ما لم يبيع وقع عليه هذا لا يقتضيه واعتبر في ما علمه  
 عليه **ج** ومن تبعه بانه موجب للمتي اربع قوله وصح على بن جوح في واصله اعلم **ج**  
**اجنية** قوله ولو كلفه في نفسه فسلح اي اجسوم معناه انه يعمله لانه يبيع  
 الفصل **خوله** ونما في الاجنية غسوها بلا فقه حتى عوز في الكفاية  
 هذا غير صحيح لانه اذا كان منع المني منع المجرى بالسر من باب اولي **ج** عن المازني  
 مانعه واما غسل المرأة فالكفاية من المزهر انما تستمنه ما يستني الرجل  
 الى جمل من السرة الى الكتف **ج** ولا يغطي قول **ز** وجوب بان يبالغ في حمل كلامه انما هو هذا  
 لانه عليه حمل ابن رضير قول ابن الفاسم يعملون بلا شعبي كيف شاء ولعبه واما الغني  
 فلا يفي به فقال ابن رضير بانه لا يبيع منه ولا من الواجب وهو ان شاء الله حتى من  
 العمل **نفي** **ج** وقوله اي اعم كل قوم في كل قوم هو انه نقله ابن جراح عن ابن  
 ابي عمير وفيه كذا الا ان قال المشهور انما يبيع زوج ابه العلاء بر الي يبيع به وزجه  
 ايضا المضموم في شرح مصلح **قوله** يعني انه صلى الله عليه وسلم في اعترض هذا انه  
 يبيع به في كل من المحرمات ما يول عليه بل في الاباء في شرح مصلح **ج** لا يستل لال يوزن لانه  
 عليه السلام لم يطلع على ما فعلت ام عاتكة اذ لم يمسح المحرمات انه ام هانئ لانه ولا انه عليه  
 ورواه عليه وعلى ابن الفاسم هو انك التقي **قلت** في التقي ان المحرمات عمل لا طاعة  
 صلى الله عليه وسلم لانه في ذرته فبعقله استقصانا فان لا في الاصل لا يبيع على النبي  
 شيء ومن حضر الغني لال ياذن من النبي في محققه نقله ابن جراح ونقل النووي انه قال انما  
 في الطلاع النبي صلى الله عليه وسلم ونفي به في ذكركم ارجح روايتهم بل في الامم عن عاتكة

فالف

السلام على من سبقتهم في الجهاد

[illegible]

تغوی

2

إمام











صلوات اللع طر على حسين كثر وعلى والده لما انما ابنة زعماءك وعمك كماله

ابن ناجي وقول الشيخ بقاء وسد مثله في المرونة فاذا انقضى منه غسله بالامعاء كقول  
ابن شعبان **واجيب** بان الى اد لا يملك الماء بالسرور بل بمك الميت بالسرور وصيب  
عليه الماء وهذا الهواء على منته وهو اختيار امثياح والمرونة فلا بد ان ذلك في حال  
ومنع من تلوها كقول ابن حبيب الاول في الماء وهو في الثانية بالماء والسرور والثالثة  
بالكافور فلا يخفى **في** عن ابيه مثل ما هنا ونصه وحكي ان ابا جعي عن ابن حبيب ان السور  
صود يكون في الثانية لان الاول يصفى فينتفع به يكون العوض بعد انقضاء الميت بل قبل  
ابن حبيب فولي وفرد فعل ما تقدم ثلاث تاويلات على المرونة تأمله **كالنعم لسبع**  
انكي ابر عمة بلانه لم يجر جوده ايا الغسل بسبع لاحد واما اللحن فمفرد في انه ان لم ينس  
جفت سبع كما **في** ولم يقل لاني اعي الفوني بعد ذلك **وله الامعاء ان اضل** هذا مثل فو  
له في المرونة وان احتاج ان يباقي فيه فعمله فان اللحن ومنعه ابن حبيب وهو احسن  
ولا يجوز الميت في ازالة تلك الحماصة اعلم من احسن اذا كان لا يستطيع ازالته لعلته او  
غيرها لا يباقي فيه في ذلك الموضع بلانه لا يجوز ان يوكلم من يمس من وجهه لانه ذلك منه  
وعجز ان يطلى على حاله فهو الموت اخف ولا يكتف ويباقي في ذلك منه فقله ابو  
الحسن **او انفع في** اية اخرى عن ابن حبيب في **في** وبعد ذلك هذا من اعلم  
دنه **نحو** **وكافور** قول **ز** نوع والكيف تنبيته عقيمة في نحو نحو في الفاموس ونصه  
الكافور كيب معروفي يكون في تحييل الهند والصبي يضل خلقا كثيرا في ازالة  
الموتة وخشبه ابيض مصر ويوجد في اجواف الكافور وهو انواع ولونها احمي  
وانا لا يمنع بالتحجير **واغتسل غاسله** قول **ويلا** ينو في في هذه العلة  
في هذا النوع وغيره في المسئلة خلافا في ان ريشه اليسار ونصه بعد كلام في  
اوجب الغسل على الغاصل جعل الله في ريشه اليسار ونصه بعد كلام في  
هي في الله جعل في الماء كالمغسل ميتا فليغتسل بما في الماء لعلته وحمله على مقتضى  
الوجوب وما استقيم ولم يوجب جعل الله في ريشه اليسار ونصه بعد كلام في  
هي بمنع من فلان انما امره بالغسل لئلا يغتسل الميت لانه اذا اغتسل الميت موكنا  
على الغسل في ريشه اليسار بل يتنص عليه منه فكان سببا لمباغته في غسله ومنع من  
فلان ليس معنى امره بالغسل ان يغسل جميع بدنه كغسل الجنابة وانما معناه ان  
يغسل ما لا يشك به او لا يشك عليه منه لانه لا يشك في الموت وانما هذا ذهب الى

تفتی

اللعلى على يسير ومولانا محمد وعليهما السلام انهما لا نهاية لكم انك وعمر كما

[illegible]















بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
سورة الفاتحة

تقنينه ويضع به ما يقع بموتى  
المسلمين وتوزع وانه على قسمة  
المتقين منتهى

[illegible]

الحمد

قصص

اللهم صل على سيدنا محمد وآل محمد الأنبياء الطيبين وعلوهم

[illegible]











1210  
1211  
1212  
1213

عومل و  
سنة

والتين في كل  
منه  
أشجار  
في كل  
منه

الحمد لله

[illegible]

حاشية البعير



1801  
1802  
1803  
1804

حفر

الحطاب

تشی

والحمد لله رب العالمين  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
العزيز آية في كتابه



































الشيخ **أبو علي حبيب بن كوفي** وعليه السلام كتاب في الفقه والحديث وعلمه

ألا هو الذي علمنا

م

وَأَيُّهَا كَلَامُ الْمَوْعِزَةِ

خفوي كل منق  
مقول و فقا

3

ابغلازمند

✓

من كل واحد فسطحه واعلم ان نسبة المرونة اما في ان يكون من النوعين مع الاختلاف في الثلاثة لان  
اعواما من اختلاف النوع على صنفين فقال في انواعها من كل صنف فسطحه ولا ينفصل في الارض  
وقال بعض ان كان بيت اكثر اخضر منه فان كان يتوحد في نفس كل واحد من انواعها فسطحه  
عمر واما في بيتين او اجزاء متكاملة في الصنفين معتنى في النظم في كل واحد من كل واحد  
عنه بالادلة بل في بيتين او اجزاء متكاملة في الصنفين معتنى في النظم في كل واحد من كل واحد  
وهو صواب ولا اختلاف بينهما الا في تعيين الموعود بالانواع على ما عني عنه في انواعها في الصنفين وهذا  
لا مشاحة فيه كما ان بعض من جارات البقعة وبنه تعلم ان قولنا نقلا للمعنى ما يرشد عن النظم في كل  
البيت في ارض مئة وعشرون الفون الشاذ للبريشي لا لارشر ما نذكره **والمائة درهم** في كل واحد  
الدرهم هو المسمى بدينار الخيل لانه نفق ربه مقابل الشئ في ارض مئة درهم ورجل مئة درهم ورجل مئة درهم  
الفقير في بعضهم وفرد في البعض فكل هذا اذ قال كل درهم خمسون وخمسة مئة من مئة درهم  
ومنه يعلم ان الدينار اثنان وسبعون مئة اذ الدينار مثل الدرهم وثلاثة اسباع مثله والدرهم  
سبعة اعشار الدينار فان الدرهم من وزن سبعة ثبات في الرسالة ثم اذ الدرهم المسمى في الكاه هو  
في الدرهم اليه وزن عشري منه كوزن سبعة وثلاثين ثبات في كل واحد من كل واحد من كل واحد  
الخيال لانه يتجلى في المسمى في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
في نوعان نوع عليه نفق في ارض مئة درهم نفق في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
نظام من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
النظام في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
وزنه ثمانية دنانير واثني عشر اربعة دنانير في بعض المسمى في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
سنة دنانير واثني عشر اربعة دنانير في بعض المسمى في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
او دينارين في بعض المسمى في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
نظامه واخراج النظام **قلت** في الدرهم الجار لان فيه مائة جاسر وعملها المسمى بالدرهم لا  
فيها عينة وزنه خمسة عشر مئة في الصنفين المسمى في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
حبة باذال المسمى في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
وهو مبلغ النظام بالدرهم لا سيما عينية باذال المسمى في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
عشر مثقالا واثني عشر اربعة دنانير واثني عشر اربعة دنانير واثني عشر اربعة دنانير واثني عشر اربعة دنانير واثني عشر اربعة دنانير

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

السلام على منين **محرور** وعلم انه كما الانطية نكاته وعركانه

به محبوبه دياره وذلك العا واربعة فانية واربعون فمفع على حيوة الشغال الباع وهو نضون  
 كان الخارج اربعاً وعشرون وهو نضاب الذهب بالاسما قبل الباع سبعة اليوم فتفي به **قال** قول  
**قوله** وقص العبي على المشهور في لم يغفل أهل الذهب خلاف هذا الأعراب حقيقته قال لا ينفذ في الأعراب  
 حق مبلغ اربعة دنانير في الذهب واربعين درهما البعثة **بقوله** على المشهور فيه نكح الزمان  
 عنا بمقابلته قول عمر الوهاب لا اذا اهلما على انه خلاف حقيقته انك **وقوله** على المشهور في مفا  
 طله يقيد بالامكان وهو قول عمر الوهاب في التلخيص فلا زاد بمجسامة بكل معنى وحيث **قال** على  
 انه خلاف حقيقته وتبعه وهو خلاف التي نفي قال ابن راجي قال ابن عمر الصلاح وكان يعقل انما يتبع  
 في عمله خلافاً للاول وحيث ان الامكان الذي له انفسح ان ابن عمر على الصواب الوجه في الكافة وقائده في  
 قال ويحتمل ان يقال الامكان الماخوذ من هذا القول هو ان لا اوجبه في القول للاخر لانه لما زاد الصواب  
 زيادة مخصوصة لا يمكن ان يستثنى بها ما ينفسح على اربعين جوهراً وعلى هذا الاحتمال الثاني يكون  
 القائل اعطيا غير حقيقته وهو ان لا يستثنى **قوله** وقال ابو الحسن عمل الشيوخ كلاء عمر الوهاب  
 على انفسهم نقله **قوله** ويحتمل في لا معنى من الجواب **وقوله** وتعليقه المذكور يقتضيه في فيه  
 نكح اذ مراد صاحب النكاح ان العدد والوزن لا يعتنيان ولو هو هذا كما هو خاص من عبارته فكيف  
 يقتضيه ما ذكر **وقوله** لانه رخصة ورد في ذلك تأمل هذا التعليل والصواب ان ما في القول ولا سلم  
 مبني على ان العلوس نفقة كما يدل عليه نقل ابو الحسن عن عمر الحنفى قال في المروقة ومن حال القول  
 على علوس غيره فحينئذ ما يثبت ربح بلا زيادة عليه في هذا الا ان يكون مدبراً فيقول من كذا عرض  
 في ابو الحسن انك جعل العلوس نفقة فقلت وانما قال العرض وهذا ضابط **بقوله** فيها انك غير الحنفى  
 فامط في كتاب العرض **قوله** وانما الصواب **قوله** قول **قوله** لا ينفذ في الأعراب حقيقته وانما عليه  
 باليوت في ارجاء حتى يبلغ الصبوح ويشتق فلا اقله من يقول بسقوطها عن الاعمال لم يفي به منقذ  
 ولا لا يفي به اخيراً **قال** **قوله** ونقل عن النوادر ما نقله قال ابن الفاسح وانتهى وان كان وهو النفي لا يفي  
 ماله فيمنع من البيع اذا قبضه ان كاه لم يفي من النسيء ولو كان النسيء معلوم او تعلمه سمين لم يركه  
 الزمان واحرم من بيع خمسة النسيء هو وبنو له نقله ان نكح **قوله** او لا وتأنياف **قوله** وما ذكر **قوله**  
**قوله** او ربح بكل الصبي اذ ابلغ ما كاه او ارجوع على الصبي هو القاضي ويدل عليه كلام  
**قوله** المتقدم **قوله** او يقتض **قوله** انفساً لا يملك كعبة او حشيش في على هذا عمله **قوله** في مائة او  
 جوب الى كونه يكون النقص قليلاً ولا سقطت وهو الصواب اذ هو قول ملك وابن الفاسح ويحتمل  
 قال ابن راجي وهو المشهور نقله ابن راجي في شرح الرسالة ثم قال وجعل ابن الحاجب المشهور

بسم الله الرحمن الرحيم























اعلم على صديقك وسولانا محمد وعلى واله كما الانسانية لجمالك وعظمته

**وانه انقضى في قول** ثم بعد اجتماع الصلغتين عتق في هذا العبد لا يباين اسم التفسير الا  
 فالصواب اسما فله والله اعلم **وقوله** تقع فيه ابر الحاجب في اخذ المدة على هذه التي بقية لان  
 يفسر وارثا من يفسر لها وهو يتبع المتصور اني ما وجب ووجوه ذلك ما هو سبب الى  
 قبل وجوب الزكاة لان الزكاة لا تجب الا بعد البيع وسبب الى في وهو ان يفسر او حاصل قبل بيعه  
 وبيع امره فله فبعض اجتهاد الصلغتين عتق فله ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر  
 بقية جارية على قوله ابر القاسم لاي التي بقية الا في ارجح مكان على قوله الاقتصار عليه  
 كما قال **الحج** وهي مبنية على اصل ابر القاسم من تقدير اليه موجودا مع امله وقت الشراء وهو  
 المتصور ان يفسر عليه قوله فيما من ولحق بقوله مع امله في من الشك في ي تقدير اليه  
 موجودا مع امله وقت البيع ويبقى عليه زكاة اربعين مني افر من البيع او افر من الشراء  
 وذلك في صور كما ذكر ابر من لاي بناء صورتين على قوله وفيما صورنا القاد من الشراء مع  
 اخلاص من البيع فمثل تأمله وفي ابر الحاجب التي تحتلحان فيما اذا اختلفت زمن الشراء  
 واختلفت زمن البيع ورواه ابر عتق في ذلك وزعم ايضا ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر  
 البيع مطلقا ورد ايضا ابر عتق وانه اعلم والمعنى في ي تقدير اليه موجودا مع امله وقت الشراء  
 ويبقى على قوله زكاة افر وعش في ي اجمع كذا ابر عتق وتامل بناء ذلك على قوله وبما جله  
 بالتمسك على التي بقية الثانية مبنية على الاقوال الثلاثة بموقف اعتبار الى في في بها  
 ابر الحاجب في قوله وفي تقديره موجودا مع امله ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر ان يفسر  
 الاقوال او هي الاقوال الثلاثة لان القاسم والشك والغير **عكس العباد** ابر في الحجة لاي المتصور ما  
 في عتق والتصور او هو فلا والله سلك **وقته** في تصورهما الا انما في العباد ابر بل لم يعلم  
 (الارض) الاول وفي الافتضاء في يعلم الا في الاخير فانه غير صحيح في التصور في عتق العباد ابر في الاول  
 للاخير وفي الافتضاء العكس وقال ابر حجب العباد كذا الربون ولو كان عتقا في التصور كما افلا  
 لم يبا ما قال ابر حجب في عتق التصور في عتق اهل الحول هذا التقضي او انه قبله فليس في ابر الاول  
 الخ في اليه قبل كل شيء ولا الاخير في عتق في ان يفسر في **وقوله** في قبل هذا وعلى تاج في الاول لا يفسر  
 منه على وقته في عتق اذ ما علم تاج في الاول لا يجوز عتق الاول خلافا للقاسم **حج** والارض في قبل قوله  
 وانما في الشك اذ انك هل تاج في الافتضاء ان عتق الاول المحض في الاول او انقضى مع ما في  
 في قوله **ولا افتضاء** **فله** هذا التفسير التفسير في عتق الاول والمحض في الاول او انقضى مع ما في  
 الذي مع قوله قبل كل شيء ابر عتق ملك وهو في الصور ايضا ابر عتق في الافتضاء **فله**

ولوا بنی

اللهم صل على محمد ومولاه وعلو القبايل ائمتها في الدنيا والآخرة

ولما بقى الاول اوضاع قبل خفض الشاة الى بقى ان بقى الاول الى حول الشاة وضم العا  
بيرة لمثلها ان بقى الاول الى بيوت الى حول الثانية كما تقدم وضم العا بيرة للاقتضاء المتاح في  
قاضي حولها والواقعة بقدر حولها وقبل فتم وكلم العا بيرة للاقتضاء المتفرع عليها ان بقى  
بيوت الى حول حولها فان انفق اوضاع بقدر حولها فلا يقع اليه انفاقا وان انفق اوضاع بقدر  
في اوقاف حولها لم يقع اليه عنوار انفاق وضم العا بيرة له عنوار شطب لانه يتبعان في بعض  
القول وحاصل ذلك ان بقى الاول في الصور الاربع حتى حال حول الشاة في كاه وان ذهب  
قبل حول الشاة فلا زكاة ونظم ذلك في هذا الجواب عن اعاش في قوله  
فلا بيرة والاقتضاء كل دفع لمثلها كيف او غير كيف انتظم  
ان كان الاول لراحو الاخير فليد اوضاع والاقتضاء اخير  
لا ينفق العا بيرة اخا لا يجمع المال حولها في را  
وهنا هنا كيفية جليسة من تقدم اذ عللوا القضية  
في داو وعكسا وهو ان انقضا حول اهل الدار يعني حقا  
وكتب عليه الشيخ ميارة ما حاصله اذا فوضت لثلاث المسلمين ان يكون انفاق المال  
الاول انما كان بقدره وحول انشاء بقدره من المصلحة التي انشأ فيها الشاة وفي الاربع الاول  
اي وهما الاقتضاء وان العا بيرة في الاقتضاء اذا كان الاول باقيا لباقي حول الشاة وحاصل  
حاصل المصلحة ان ان بقى الاول حتى حال الشاة في كاه وان ذهب قبل حول الشاة فلا زكاة  
وعلى هذا في كل الشيخ رضي الله عنه حول قليل الخدم ومن يلقو في حال  
فلا بيرة والاقتضاء كل دفع لمثلها كيف او غير كيف انتظم  
ان بقى اول حول الشاة ان لا جلاوة ما تعاضد  
لكن الاول يعبه شي وكفى ورا حول على الاول ان يلقى في ما اذا اجد عشرة في رجب انما هو  
الربح ثم اقتضى عشرة في ربيع في الخدم فلا زكاة حتى في حول الاول كذا في قوله في رجب العا  
اليه اقتضاءها في الخدم على الاول في رجب الاستعانة وتجب الحول ويست الاستعانة في  
رجب هي الاول كما زعم هذا القابل ولا بحث في قوله في رجب العا بيرة او ج في حلي  
في بلع كل نصيب في رجب في رجب العا بيرة الخلى في بلع الخلى في رجب العا بيرة في رجب  
اذا كان عنده في الصلح ما يملك بقيمة النصاب وهو في رجب بقدر النصاب في صوابه ان يقول  
والله اعلم بما في بعض النسخ في رجب في رجب في رجب حتى يستقبل بثمنه بل كان الاصل ان رجب



































وكانت معه وهاش في هوان رادها في الجواهر نفلته **فقلت** ولا بد على الناس طعن من السعفة  
عليهم ان ياتوا بالمال في الدنيا ولا يفتخروا ولا يفتخروا ولا يفتخروا ولا يفتخروا ولا يفتخروا  
عن قوله فان تخلص وتخلص في ذلك فكل هذا على ان يجمع مع ما وضع في فتيحه التي تسمى بعون  
نبي الله قول **لا راجع ومسا في حجة الصلاة** اسم ما علم من السعفة وقوله **ولا راجع**  
عن ما ان العامليين في سفاهة زمانهم واولادهم يعكسوا منه اعكاسا في ظاهريه  
ح كيعطون منها ولو كانوا غنيلا وليس يحسن لان الية الصرفة في حجة الصلاة باجماع قال  
المعيار لا يجوز اعطاء الى كذا لاهل البقية او الحاله او غير ذلك والناظر في كمال الله تعالى في احوال الناس  
في ما نقله الجنان عن الحبيب ليس هو الزهبي ولا يجوز البتة ان يكون في كماله في كماله في كماله في كماله  
وفي بيان الاكساده هو الزهبي ولا راجع كما نقله عنه الجنان ان في نفسه **يد على** **ومولود كماله** هذا  
انما اقتصر عليه **الابن حبيب** وانما نقله ابا جعفر عن الزهبي وانما نقله الخليلي كماله ارفع منه  
افتقار الى ما لا يربح في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
ومحمد بن بشير **ابن حبيب** قال **حبيب** قال **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
حكيم وعوده ان **ابن حبيب** قول **ابن حبيب** مع **ابن حبيب** عن الزهبي ورواية **ابن حبيب** عن الزهبي  
وقال **ابن حبيب** في شرح فواعر عباد من الزهبي انقطاع صحة هؤلاء يعني الاسلام وقال  
عبد الوهاب ان دعت الحاجة الى التمسك بهم في بعض الاوقات فيكون اليهم سعة وهو اظهر من حجة الخلف  
وابن حبيب في وكان على الاسلام في التمسك بهم في بعض الاوقات فيكون اليهم سعة وهو اظهر من حجة الخلف  
حينئذ لم يزل في الاسلام في هذا الاحتمال عن كماله بل غير صحيح فاما مله اذ لا يليق ان يكون بمسرا  
المنع في كماله لا يربح في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
افتقار الى حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
ونقله **ابن حبيب** عن **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
استغنى عن قوله ما تضمنه رفق ليس هو قول **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
من كماله في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
الحاجب حيث فيد الى فيون بل يشتمل من منها الا ان لم يعول عليه **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
شرايه منها وعنك **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
هذا اختلف لان في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
منها هو جعل ذلك في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة

لا يجوز اعطاء الى كماله لاهل  
البقية او الحاله  
ولا يجوز اعطاء الى كماله لاهل  
البقية او الحاله  
ولا يجوز اعطاء الى كماله لاهل  
البقية او الحاله

المسئلة

المسئلة ووقع فيها في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
واما **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
تأمل هذه العبارة في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
هذه او لا على ان الملازمة غير صحيحة فاما قوله **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
النسب في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
**ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
ينبع اعطاء زوجة زهره الى حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
ان كماله في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
بما يقتضي **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
اعلم قول **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
ببر حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
الحجة والسفينة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
**ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
لمن عن علي الفروج **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
على ذلك **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
السلام هو الحج **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
مضلا عن تشجيعه قول **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
تقدم **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
معصية لم يعلم الا ان يتوب او يات مؤنة نقله **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
لان نقل ابو علي عن النبي ما يغير تفصيلا **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
خشى عليه الموت **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
يستعجب به على ان جوع الا ان يكون فزنا او يخاف عليه الموت **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
والجوع وهو كماله **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
فيل ادائه انشغال ولو قيل تنبع منه لكاه وجهها نقله **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة  
تخصيصه **ابن حبيب** في حجة الصلاة **ابن حبيب** في حجة الصلاة

منه توابين ليعسدا















الشيخين الماضية فتأمل **الاصابع اربع** فتمت الاصابع في اللغة الاصابع وفي  
الشرع كما تنبئ عن انزال بقصة وولف وانما هو من روى عن ابي عبد الله عليه السلام او في جلاء او  
او في لغة بني اسرائيل او هو من روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى ولا تأكلوا مما  
يسرم من هذه الاضحية من غرائبها ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
او هو من غير منصوص عليه في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
المشهور ويحكم في ذلك في جملة ما في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
نماز في انما يتبع به مع الاضحية قبل صلوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى ولا تأكلوا مما  
لان هذا لا يفي عنه قوله كما بيناه من انما عليه قبل صلوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى ولا تأكلوا مما  
صوم رمضان واجبة اجمالا جملة من ذكره كذا الصلاة والنسك في وجوبه للاضحية والبلوغ في حكمة  
الاول والعقل وعمر الحجب والنفاس كل رقيقه **بما لا يتصور** قول في الحديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
وعنه ومن قبل ان يقول على الغالب فيه لقول ابن عباس في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
عشر في اكثر مما ضحوا ثلاثين ايام بعد اودود والنبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
وهكذا في حديث ام سلمة في البخاري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ارجع العجوة ونشره في الحج  
اي هذا ينشر وينشر عني فقال في الحديث اذا غطينته **وقوله** جان غش عليه قال ارجع العجوة ونشره في الحج  
ارجع اليهم **ولا تأكلوا** في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
البيلة وان صفت لضعفها في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
التفرد بالامور في الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
هو الحق اليه لا غير عليه **والحاصل** ان قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
ان الحديث الثاني في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
تبع فيه ابن كثير في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
اشار به الكلام اريد في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
كانت محبة فلا يثبت بحال شعبان ويكره ان يذبح اذا كانت لبلة الحاق والتلاشي وشعبان وقد  
كان هلا في رتبة عربي لبلة ثلاثين من رجب فان رمضان لا يثبت بحال شعبان في رتبة  
الشاهدين او هو هذا في ان تفسيره به لا يجمع لان هذا لم يكمل فيه شعبان بل في كل واحد

فلا حاجة

فلا حاجة اليه التفسير به والله اعلم **ولو لم يكن** هذا قول مالك واعلم ان قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
المؤثرة ورد في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
وقد اورد ابن كثير في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
**فلا تأكلوا** في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
تلاشي في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
واشار بقوله كما قيل لابر الحاجب وشيخه حيث وعده على المشهور في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
طلائق **فلا تأكلوا** فان لم الشاهدين مع الغيب اوضح في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
هنا من قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
حكمه بالصوم او لا وهل يتغير اذا كان في الصوم من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
بالعقل واجبة ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
نفي بل انما يناله على مقابله وهو القول في الصوم ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
**مستقيمة** قول من لا يثبت في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
او الحق في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
هو ان الخبر المستفيض هو ان الخبر في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
عبر الحكر ان المستفيض هو الخبر في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
هو ان الخبر المستفيض هو الخبر في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
ويثبت **وقوله** في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
نقل وغيره ان كلام ابن عباس في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
هو ان الخبر المستفيض هو الخبر في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
وقوله ان نقلت عن غيره في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
لانما من رتبة العربي او المستفيض او من قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
تبع ويشمل كلام الله في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
عنه مع قوله في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
صوابه وليس معكوبه على قوله في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
خلاص المشهور كما ذكر في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما  
المقصود ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما يذبحون الاكل من الضحايا ولا تأكلوا مما







المع صل على نبيك ومو<sup>ه</sup> وعلى آله كما انما في الكتاب وعمر كماله

[illegible]

کفر

الشيخ علي بن حسين ومولاه و مولاه كما انهم في الشهاد وعرضه

[illegible]































































الشيخ صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين

[illegible]

بیتعلق

۱۰۰

بالموقفين

الشيخ علي بن محمد ومولاه محمد وعلي واليه توالى ائمة الشيعة وعمره

في الموضوعين بالما العكس في عنه هنا ونسب من قوله فتسمع بقرانه في قلبه من صاحب  
الفرقان من الاستدراج في قوله في هذا ما الاستدراج عليه انه يقع عن نفسه وان كان قوله في غيره هو ما  
ذكر هنا نقله عن سنده وابن مبرحون ونقله في آخره واستدل بالانبياء والافعال الاعلى ما توفى  
لقوله عليه الصلاة والسلام انما الاعمال بالنيات **واجب** ان هذا يستشعر من الحديث وهو غير  
ضاهي قال **مصر** والحق ان نية الحج هنا موجودة والتحليل هنا واقع متعلقا به هو محذور عطلان وذلك  
الاصل في اصل النية كما قال الواهب قوله واخرج بعض المنساجين في قوله واجبت بذله في الظاهر هذا  
الجواب غير صحيح وان العقبية مذهب الناهية لا يعني قوله ولو هو عن نفسه لا يستغف عن طبعه  
في مبيدته فكيف وقد نفع عن نفسه اوصيه بنفسه الذي اعلم ما عليه بمنزلة من غلبه ملا وجبه وهو  
الظاهر **ولما في النجفة والوعاء** قول **وتواء** فظومع وتقرع في جميع نقل بل لا يصح على مرادها  
انما الخصوع لا يقبل النية وعبارة ابراهيمون كما في ح وثواء الحج للحاج وانما المجموع عنه في قوله  
وتواء المصداق **ورفعنا الاجام** الاركان التي في هذا الموضع اربعة ثلاثة منها اجمع عليها وهي  
الاجام والوقوف والطواف والى اربع السعوى والمنشور انه وكما في الحج والعمرى وروى ابن القفا  
انه واجب بحسب بالدع ولينى كونه فاما ابو حنيفة وزاد ابراهيمون في الاركان الوقوف  
بالشعر ورمى العقبية والمنشور انما ليس ابراهيمون بل الاول مستحب والثاني واجب فيجوز بالرم  
وحكي ابراهيمون في قوله كنية كصوات القدوع وليس في رمى بل المذهب انه واجب في بالرم واحكام  
التي خارج الذهب وهذا الذي في قوله لا يفتقر الخلام والمذهب عقول انما واجب فيه ابراهيمون في حنيفة  
اركان يرفع عليه ويختص فيه المذهب او حارجه قال **لا في** ينبغي للانسان ان الذي يترك  
الانبياء ان ينفذ الى كنية يخرج من الخلام وليكن الشواء اشار له الشيخ في **خ** **اعلم** ابراهيمون  
الحج ثلاثة افعال اركانه وواجباته وسنن **وسنن** من يقول في موضع وسنن ومضار **وسنن**  
في موضع وجبات وسنن **والفقس** الاول لا يرميه ولا يحل منه في بل لا بد ولا غير وهو ما تقدم ذكره  
وهو ثلاثة فقس بقوله الحج بتركه او لا يرمي بتركه **وهو الاجام** فقس بقوله الحج ببقائه ويجوز  
بالتحليل عمرى والقضاء في قليل وهو الوقوف **فقس** لا يتخلل الاجام لا يبعده ونوصا الى انما  
الشعر والمغزى رجع الى كنية فيعلمه وهو صوات الا باضة والسعى **والفقس** الثاني هو ما يتقلب  
بالانبياء به فان تركه في منة فطواف القدوع والتلبية ورمى العقبية وغير ذلك وجزم ابراهيمون  
بالتأنيب بتركه وكما ابراهيمون في قوله لا في التي كونه وقال ابراهيمون السلام من يقول بالرم  
يقول بالثلاث ومن يقول بالتلبية لا يقول به **والفقس** الثالث ملاذع ولا اش في تركه فقس **الاجام**











صل على النبي ومولاه و وعلى آله كما لا ينهيككم الله وعزكم الله

[illegible]

المنصفي

الشيخ صل على مبيك ومولاتك محمد وعلى اله كما لا تزيانية لعمرك وعبدك

الخلفي فيكون له ان لا وجوب في المسلمانية **فصل في اقسام قول** في الكلام في قوله  
 هذا اولي في قوله قوله وانما معناه في كلامه في عيبه نقل بل ما ذكر في ليس بكاف في ليس هو  
 معني كلامه بل الحق واحد فقد عدا اولنا سير جمع انه وما ذكر في في قوله **فصل في**  
 عيبه ونقص في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 اجم به من كل الوجوه وهو اجم في بانه لم يجرع نعم ولا يفي ان وشك هل اجم في بلا لاد او  
 او بلا تمنع في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 التمتع ويظهر في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 قول **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 ان رخص اجم في الاثنا في التي يفتيتم لم في بعض هؤلاء التي بها بنية او بنية ونقص في  
 عبد الحق بلا ارفق اجم في عاد الى المواضع التي يحتاج بها مع العلم في يصلح فيه حكم  
 واماله كانه في غير الاعمال التي تجب عليه نوى ان يفرق وبعدها بغير بنية كالحوائك ونحو **فصل في**  
 بعد كالتدري في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 في جري مسلمة اخرى وهي اذ ارفق في اثنا في اول السعي مثلاً في اثنا في جملته والله اعلم  
**فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 نقل سنة والعقبة عن السنة وبها يجرى التزدد في كلام الله على حقيقته قول **فصل في**  
 اجم في هذا الذي في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 اصل للابرام في الصلاة **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 منبج على ما ذكره اول السهمين ان الصلاة في الفضة اجتمع في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 ما هذا والله اعلم قول **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 في ذلك ومحمد قال **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 واحد في الصحيحين بعد النبي صلى الله عليه وسلم في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 عليه الصلاة والسلام اجم في بلا لاد في استغفار على الاعمال في بلا لاد في قوله **فصل في**  
 في حجة وعرفوما عنه عليه الصلاة والسلام في الفضة عشر عايداً وروايت لا تقتل  
 التلا ويل الا بتعسف ولم يفتي الله عنج في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 جواز اجمع بيني الى وايدان في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**  
 ومن قال منتهى معناه ان اجم في بلا لاد في قوله **فصل في** في قوله **فصل في** في قوله **فصل في**



صل على النبي ومولاه محمد وعلى آله كما لا ينهية لكم الله وعرضكم له

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

اللعن صل على نبيك ومو<sup>ا</sup> **ع** وعلى والده كما انتهت الكهنة وعرفت انه

[illegible]

على احاديث الاقرب الى الله  
منزل الى ارضه واما هذا الاصل  
ما فيه غيب































عجل على صبيحة  
عجل على صبيحة  
عجل على صبيحة

من يومئذ والعقبة من السبعين **وهذا هو** الفاء **وليس** الخصية **تسك** عياض **اجعوا**  
انه **ليس** من **المناسك** **ابن** **ليس** **يسو** **كل** **وجه** **السبية** **او** **الوجه** **خفي** **بأن** **الرم** **بني** **كه** **ان** **بني**  
**وهو** **الفاء** **ابن** **العبد** **يقال** **وداع** **يفتح** **الواو** **وكس** **ها** **وكان** **الوداع** **بالخص** **مقدود** **وداع**  
**وط** **يفتح** **الاسم** **وهو** **الفاء** **مع** **كلام** **الرم** **ان** **الخراج** **ممكن** **ان** **فقد** **التي** **دها** **مبلا**  
**وداع** **مختلفا** **وان** **فقد** **ممكن** **او** **لا** **فامنة** **كثوبا** **عليه** **الوداع** **مختلفا** **وان** **خرج** **لا** **قضاء** **دي** **او**  
**زيارة** **الشيخ** **بانه** **خرج** **لغو** **احد** **المواقيت** **ودع** **ولم** **نزل** **كالتعجيل** **الوداع** **وبذل** **كلام** **علي**  
**ذلك** **كلمة** **قول** **ونزل** **التعجيل** **في** **مثل** **قول** **ختم** **وكذا** **يستثنى** **منه** **التعجيل** **ولم** **ارزق** **لغير**  
**وهو** **عن** **عج** **اذا** **لا** **تعلق** **لكو** **الوداع** **بالج** **ولا** **هو** **من** **المناسك** **خفي** **يعرف** **معه** **بني** **التعجيل** **وع**  
**لان** **فام** **عليه** **من** **فقد** **لا** **فامنة** **بمكة** **لا** **يوم** **به** **وج** **وليس** **من** **نزل** **اللام** **به** **ان** **يكرم** **مع**  
**احد** **النسب** **بأن** **يوم** **به** **كل** **من** **اراد** **سعي** **امكيا** **كان** **او** **غيره** **وهو** **الحاج** **انه** **ط** **انه** **عليه** **وصلح**  
**لا** **ينبغي** **لغير** **خفي** **يكون** **في** **عمل** **الكو** **بالبيت** **وان** **خفي** **اقول** **اي** **وجه** **ولم** **يزد** **والج**  
**كلام** **ابن** **مير** **جوه** **فصور** **والتمثيل** **بعد** **لكو** **الوداع** **دعي** **في** **الواحدة** **ونفذه** **عمر** **قوله** **ودعا**  
**بالمسئ** **ع** **ان** **وحيث** **التي** **والله** **التي** **فاما** **امضى** **فرض** **حيضا** **والاستظهار** **ولم** **يفتح** **الرم**  
**فكلام** **المرونة** **تظفر** **لان** **استحضارة** **اربع** **فنه** **وعلى** **حسري** **بما** **الاستعداد** **حيضا** **او** **الاستظهار**  
**بانه** **زاد** **مواظباتها** **هنا** **تكون** **كاستحضارة** **وتناول** **الشيخ** **بمنعة** **ويصح** **في** **ابواب** **واية** **ابرو** **بلا**  
**بالاحتياط** **الحاله** **قال** **الج** **رواية** **ابرو** **بلا** **اعتيا** **بها** **بعد** **الاستظهار** **بما** **بين** **عادتها** **وعلمت** **عق** **بها**  
**كما** **تقرر** **في** **الغير** **قال** **في** **الشيخ** **وعمر** **الكو** **وجه** **وهو** **اعلة** **رواية** **ابرو** **بلا** **اعتيا** **بها** **بقول**  
**في** **بعد** **حكاية** **الفوني** **والظاهر** **ان** **تكون** **ولا** **وجه** **للشيخ** **لان** **من** **الحسري** **افصا** **امر** **الجبر** **عني**  
**كلام** **من** **طامه** **في** **وغيره** **ان** **التفسير** **لار** **العباد** **واراد** **زيد** **والنونس** **قول** **في** **بعض** **الار** **او** **ان** **ان**  
**كما** **الباصر** **في** **هكذا** **انقله** **فت** **وهو** **خلا** **ار** **في** **قبة** **عر** **الحسن** **ونصحه** **قال** **الحسن** **وقيل** **قال** **الشيخ**  
**او** **بني** **عليه** **به** **وقد** **هنا** **سند** **احد** **الين** **ونصحه** **اما** **اهل** **الار** **الجمي** **الزير** **لا** **يرون** **الوجبة** **بانه**  
**حصول** **على** **زمن** **الحج** **عادة** **ولا** **يجب** **عليها** **بقر** **لها** **وهي** **كالسحرة** **في** **العمود** **ولا** **بني** **في** **جميع** **الار** **ويجوز**  
**ان** **يقال** **بني** **ومال** **الان** **الافتتاح** **من** **طامه** **انقله** **فت** **الشيخ** **قول** **وقال** **فت** **عر** **عياض** **في** **صوابه**  
**عر** **سند** **في** **تقرر** **عر** **لا** **عر** **عياض** **وقول** **اي** **بعل** **الخل** **في** **خطا** **بأن** **مادة** **بقوله** **كالسحرة** **بالعمود**  
**ومطابقا** **لما** **عمر** **المال** **وان** **وقد** **من** **قوله** **وصح** **عن** **البيت** **محمدة** **في** **ولا** **خل** **بلا** **امانة** **وهذا** **هو** **الان**  
**استظهر** **في** **الاول** **ان** **حيث** **فلما** **لا** **يجب** **بما** **مع** **تكون** **هي** **كالسحرة** **لغير** **الاد** **الامانة**

سقا

اللهم صل على نبينا وعلى آله  
عليه الصلاة والسلام

[illegible]































الصلح على ما بينكم وبينكم ولا **خير** وعلى الله  
كما لا ينال بغيره ولا **خير** وعلى الله

[illegible]

لانه محل محله  
اولی

امام بارگاهه خضی علیہ السلام  
سیدها منی قللتا یجمع علیہ  
رقعتا

البرق

الحمد لله على نعمه ومولاه **عليه** السلام  
كما لا نسلية له ولا له ولا له

[illegible]

مثلاً















الصفحة  
كلها

و اما بعد از این که در این کتاب  
وضوح کتاب انوار

ع  
لاکھ

عمر



امی بل  
سینا  
رقنو

والله اعلم بالصواب



